
觀經善導疏

觀無量壽佛經善導疏重刻序

人生世間禍福吉凶相爲倚伏其所得損益唯在人之善用心與否耳諸佛愍自己與一切衆生爲三苦八苦無量諸苦之所逼惱因思所受苦報由于過去惡業所感而所造惡業由于當六塵境不了如幻如化妄起貪瞋癡心之所致也是知貪瞋癡之煩惑乃一切衆生之大怨家從茲以戒定慧斷貪瞋癡復還本具之天眞以成無上之覺道然則三苦八苦等實三世諸佛之導師而一切衆生永離衆苦常享諸樂之無上良緣也觀無量壽佛經者普令一切若凡若

聖同于現生往生極樂或頓或漸證無生忍以至圓成佛道之大法也以聖則自力具足兼仗佛力故所證入最爲直捷以故華藏海眾同願往生也凡則仗佛慈力帶業往生即已超凡入聖證不退位從茲漸修必至圓滿菩提而後已此經中品戒善世福下品作眾惡業及五逆十惡將墮地獄由稱佛名遂得往生也如是力用最爲洪深蓋由阿闍世王乘大願輪示爲惡逆囚父禁母而爲發起其母厭離娑婆願生極樂并爲未來眾生求往生法世尊乃爲說此觀想西方依報國土種種莊嚴正報佛及觀音勢至相好

威德以及九品往生若因若果之十六觀于第八像
觀之首發明宗要云諸佛如來是法界身入一切衆
生心想中是故汝等心想佛時是心卽是三十二相
八十隨形好是心作佛是心是佛諸佛正徧知海從
心想生是故應當一心繫念諦觀彼佛須知法身入
想理實甚深心作心是事本平常平常非常甚深非
深能圓悟者方名達人于第十三觀特爲劣機衆生
開方便門令觀丈六八尺之相第十六觀文令惡業
重者直稱名號由稱名故卽得往生是知相有大小
佛本是一觀不能作稱卽獲益于此諦思知持名一

法最爲第一末世行人欲得現生決定往生者可弗寶此持名一行哉溯自經傳此方智者善導清涼靈芝各爲著疏後唯智者一疏獨傳餘三皆佚清光緒間楊仁山居士由東瀛請來此經善導疏無量壽經慧遠疏往生論曇鸞註皆久佚之法寶俱爲刻行善導疏不用諦觀等深意但直釋經文俾中下根人易于趣入及其趣入不言諦觀而諦觀自然了了矣可謂契理契機善說法要彌陀化身殆非虛傳蓮宗二祖萬代景仰奈傳之久遠錯訛甚多因息心詳校而重刻焉民國十三年甲子元旦常慚愧僧釋印光撰

佛說觀無量壽佛經疏卷第一

劉宋畺良耶舍譯經

唐沙門善導集記

○玄義分

先勸大眾發願歸三寶

道俗時眾等　各發無上心　生死甚難厭

佛法復難欣　共發金剛志　橫超斷四流

願入彌陀界　歸依合掌禮　世尊我一心

歸命盡十方　法性眞如海　報化等諸佛

一一菩薩身　眷屬等無量　莊嚴及變化

十地三賢海　時劫滿未滿　智行圓未圓
正使盡未盡　習氣亡未亡　功用無功用
證智未證智　妙覺及等覺　正受金剛心
相應一念後　果德涅槃者　我等咸歸命
三佛菩提尊　無礙神通力　冥加願攝受
我等咸歸命　三乘等賢聖　學佛大悲心
長時無退者　請願遙加被　念念見諸佛
我等愚癡身　曠劫來流轉　今逢釋迦佛
末法之遺跡　彌陀本誓願　極樂之要門
定散等迴向　速證無生身　我依菩薩藏

頓教一乘海　說偈歸三寶　與佛心相應

十方恆沙佛　六通照知我　今秉二尊教

廣開淨土門　願以此功德　平等施一切

同發菩提心　往生安樂國

此觀經一部之內。先作七門料簡。然後依文釋義。第一先標序題。第二次釋其名。第三辯釋宗旨不同教之大小。第四正顯說人差別。第五料簡定散二善通別有異。第六和會經論相違廣施問答釋去疑情。第七料簡韋提聞佛正說得益分齊

第一先標序題者。竊以眞如廣大。五乘不測其邊。

法性深高十聖莫窮其際眞如之體量量性不出蠢蠢之心法性無邊邊體則元來不動無塵法界凡聖齊圓兩垢如如則普該於含識恆沙功德寂用湛然但以垢障覆深淨體無由顯照故使大悲隱然施化驚入火宅之門灑甘露潤於羣萌輝智炬則朗重昏於永夜三檀等祓四攝齊收開示長劫之苦因令證永生之樂果只爲羣迷性隔樂欲不同雖無一實之機等有五乘之用致使布慈雲於三界注法雨於大悲莫不等洽塵勞普沾未聞之益菩提種子藉此以抽心正覺之芽念念因茲

增長依心起於勝行門餘八萬四千漸頓則各稱所宜隨緣者則皆蒙解脫然衆生障重取悟之者難期雖曰教啟多門凡惑無由徧攬遇因韋提致請我今樂欲往生安樂唯願如來教我思惟教我正受然娑婆化主因其請故卽廣開淨土之要門安樂能仁顯彰別意之弘願其要門者卽此觀經定散二門是也定卽息慮以凝心散卽廢惡以修善迴斯二行求願往生也言弘願者如大經說一切善惡凡夫得生者莫不皆乘阿彌陀佛大願業力爲增上緣也又佛密意弘深教門難曉三賢十

聖所弗闚測。況我信外輕毛。敢知旨趣。仰惟釋迦此方發遣。彌陀卽彼國來迎。彼喚此遣。豈容不去也。唯可勤心奉法。畢命爲期。捨此穢身。卽證彼法性之常樂。此卽略標序題竟。

第二次釋名者。經言佛說無量壽觀經一卷。言佛者。乃是西國正音。此土名覺。自覺覺他覺行窮滿。名之爲佛。言自覺者。簡異凡夫。此由聲聞狹劣。唯能自利。闕無利他大悲故。言覺他者。簡異二乘。此由菩薩有智故能自利。有悲故能利他。常能悲智雙行不著有無也。言覺行窮滿者。簡異菩薩。此由

如來智行已窮時劫已滿出過三位故名爲佛言說者口音陳唱故名爲說又如來對機說法多種不同漸頓隨宜隱彰有異或六根通說相好亦然應念隨緣皆蒙證益也言無量壽者乃是此地漢音言南無阿彌陀佛者又是西國正音又南者是歸無者是命阿者是無彌者是量陀者是壽佛者是覺故言歸命無量壽覺此乃梵漢相對其義如此今言無量壽者是法覺者是人人法並彰故名阿彌陀佛又言人法者是所觀之境卽有其二一者依報二者正報就依報中卽有其三一者地下

莊嚴。卽一切寶幢光明互相映發等是。二者地上莊嚴。卽一切寶地池林寶樓宮閣等是。三者虛空莊嚴。卽一切變化寶宮華網寶雲化鳥風光動發聲樂等是。如前雖有三種差別。皆是彌陀淨國無漏眞實之勝相。此卽總結成依報莊嚴也。又言依報者。從日觀下至華座觀已來。總明依報。就此依報中。卽有通有別。言別者。華座一觀是其別依。唯屬彌陀佛也。餘上六觀是其通依。卽屬法界之凡聖。但使得生者共同受用。故言通也。又就此六中。卽有眞有假。言假者。卽日想水想冰想等。是其假

依由是此界中相似可見境相故言眞依者卽從
瑠璃地下至寶樓觀已來是其眞依由是彼國眞
實無漏可見境相故二就正報中亦有其二一者
主莊嚴卽阿彌陀佛是二者聖衆莊嚴卽現在彼
衆及十方法界同生者是又就此正報中亦有通
有別言別者卽阿彌陀佛是也卽此別中亦有眞
有假言假正報者卽第八像觀是也觀音勢至等
亦如是此由衆生障重染惑處深佛恐乍想眞容
無由顯現故使假立眞像以住心想同彼佛以證
境故言假正報也言眞正報者卽第九眞身觀是

也此由前假正漸以息於亂想心眼得開麤見彼
方清淨二報種種莊嚴以除昏惑由除障故得見
彼眞實之境相也言通正報者卽觀音勢至等已
下是也向來所言通別眞假者正明依正二報也
言觀者照也常以淨信心手以持智慧之輝照彼
彌陀正依等事言經者經也經能持緯得成疋丈
有其布用經能持法理事相應定散隨機義不零
落能令修趣之者必藉教行之緣因乘願往生證
彼無爲之法樂既生彼國更無所畏長時起行果
極菩提法身常住比若虛空能招此益故曰爲經

言一卷者。此觀經一部。雖言兩會正說。總成斯一。故名一卷。故言佛說無量壽觀經一卷。此卽釋其名義竟。

三辯釋宗旨不同教之大小者。如維摩經。以不思議解脫爲宗。如大品經。以空慧爲宗。此例非一。今此觀經。卽以觀佛三昧爲宗。亦以念佛三昧爲宗。一心迴願往生淨土爲趣。言教之大小者。問曰。此經二藏之中何藏攝。二教之中何教收。答曰。今此觀經。菩薩藏收。頓教攝。

四辯說人差別者。凡諸經起說。不過五種。一者佛

說二者聖弟子說三者仙說四者諸天說五者化
人說今此觀經是佛自說問曰佛在何處說為何
人說答曰佛在王宮為韋提等說
五料簡定散兩門即有其六一明能請者即是韋
提二明所請者即是世尊三明能說者即是如來
四明所說即是定散二善十六觀門五明能為即
是如來六明所為即韋提等是也問曰定散二善
因誰致請答曰定善一門韋提致請散善一門是
佛自說問曰未審定散二善出在何文今既教備
不虛何機得受答曰解有二義一者謗法與無信

八難及非人此等不受也斯乃朽木頑石不可有生潤之期此等衆生必無受化之義除斯已外一心信樂求願往生上盡一形下收十念乘佛願力莫不皆往此即答上何機得受義竟二出在何文者即有通有別言通者即有三義不同何者一從韋提白佛唯願爲我廣說無憂惱處者即是韋提標心自爲通請所求二從唯願佛日教我觀於清淨業處者即是韋提自爲通請去行三從世尊光臺現國即是酬前通請爲我廣說之言雖有三義不同答前通竟言別者則有二義一從韋提白佛

我今樂生極樂世界彌陀佛所者。卽是韋提自爲
別選所求。二從唯願教我思惟教我正受者。卽是
韋提自爲請修別行。雖有二義不同。答上別竟。從
此已下。次答定散兩門之義。問曰。云何名定善。云
何名散善。答曰。從日觀下至十三觀已來名爲定
善。三福九品名爲散善。問曰。定善之中有何差別。
出在何文。答曰。出何文者。經言教我思惟教我正
受。卽是其文。言差別者。卽有二義。一謂思惟。二謂
正受。言思惟者。卽是觀前方便思想彼國依正二
報總別相也。卽地觀文中說言如此想者名爲麤

見極樂國地。卽合上敎我思惟一句。言正受者。想心都息。緣慮並亡。三昧相應。名爲正受。卽地觀文中說言。若得三昧。見彼國地。了了分明。卽合上敎我正受一句。定散雖有二義不同。總答上問竟。又上來解者。與諸師不同。諸師將思惟一句。用合三福九品。以爲散善。正受一句。用通合十六觀。以爲定善。如斯解者。將謂不然。何者。如華嚴經說。思惟正受者。但是三昧之異名。與此地觀文同。以斯文證。豈得通於散善。又向來韋提上請。但言敎我觀於淸淨業處。次下又請言。敎我思惟正受。雖有二

請。唯是定善。又散善之文。都無請處。但是佛自開。次下散善緣中說云。亦令未來世一切凡夫已下。卽是其文。

六和會經論相違廣施問答。釋去疑情者。就此門中卽有其六。一先就諸法師解九品之義。二卽以道理來破之。三重舉九品返對破之。四出文來證定爲凡夫不爲聖人。五會通別時之意。六會通二乘種不生之義。

初言諸師解者。先舉上輩三人。言上上者是四地至七地已來菩薩。何故得知。由到彼卽得無生忍

故上中者是初地至四地已來菩薩何故得知由到彼經一小劫得無生忍故上下者是種性以上至初地已來菩薩何故得知由到彼經三小劫始入初地故此三品人皆是大乘聖人生位次舉中輩三人者諸師云中上是三果人何以得知由到彼卽得羅漢故中中者是內凡何以得知由到彼得須陀洹故中下者是世善凡夫厭苦求生何以得知由到彼經一小劫得羅漢果故此之三品唯是小乘聖人等也下輩三人者是大乘始學凡夫隨過輕重分爲三品共同一位求願往生者未必

然也。可知。

第二即以道理來破者。上言初地至七地已來菩薩者。如華嚴經說。初地已上七地已來。即是法性生身變易生身。斯等曾無分段之苦。論其功用已經二大阿僧祇劫。雙修福智。人法兩空。並是不可思議。神通自在。轉變無方。身居報土。常聞報佛說法。悲化十方。須臾徧滿。更憂何事。乃藉韋提為其請佛求生安樂國也。以斯文證。諸師所說。豈非錯也。答上二竟。上下者。上言從種性至初地已來者。未必然也。如經說。此等菩薩名為不退。身居生死

不為生死所染如鵝鴨在水水不能溼如大品經說此位中菩薩由得二種真善知識守護故不退何者一是十方諸佛二是十方諸大菩薩常以三業外加於諸善法無有退失故名不退位也此等菩薩亦能八相成道教化眾生論其功行已經一大阿僧祇劫雙修福智等既有斯勝德更憂何事乃藉韋提請求生也以斯文證故知諸師所判還成錯也此責上輩竟次責中輩三人者諸師云中上是三果者然此等之人三塗永絕四趣不生現在不造罪業必定不招來報如佛說言此四果人

與我同坐解脫牀。既有斯功力。更復何憂。乃藉韋提請求生路。然諸佛大悲於苦者。心偏愍念常沒衆生。是以勸歸淨土。亦如溺水之人。急須偏救。岸上之者。何用濟爲。以斯文證。故知諸師所判。義同前錯也。以下可知。

第三重舉九品返對破者。諸師云。上品上生人。是四地至七地已來菩薩者。何故觀經云。三種衆生。當得往生。何者爲三。一者但能持戒修慈。二者不能持戒修慈。但能讀誦大乘。三者不能持戒讀經。唯能念佛法僧等。此之三人。各以己業專精勵意。

一日一夜乃至七日七夜相續不斷各迴所作之業求願往生命欲終時阿彌陀佛及與化佛菩薩大眾放光授手如彈指頃即生彼國以此文證正是佛去世後大乘極善上品凡夫日數雖少作業時猛何得判同上聖也然四地七地已來菩薩論其功用不可思議豈藉一日七日之善華臺授手迎接往生也此即返對上上竟次對上中者諸師云是初地至四地已來菩薩者何故觀經云不必受持大乘云何名不必或讀不讀故名不必但言善解未論其行又言深信因果不謗大乘以此功

德迴願往生命欲終時阿彌陀佛及與化佛菩薩大眾一時授手即生彼國以此文證亦是佛去世後大乘凡夫行業稍弱致使終時迎候有異然初地四地已來菩薩論其功用如華嚴經說乃是不可思議豈藉韋提致請方得往生也返對上中竟次對上下者諸師云是種性以上至初地已來菩薩者何故觀經云亦信因果云何亦信同上深信故名為亦又言不謗大乘但發無上道心唯此一句以為正業更無餘善迴斯一行求願往生命欲終時阿彌陀佛及與化佛菩薩大眾一時授手即

得往生以斯文證唯是佛去世後一切發大乘心衆生行業不强致使去時迎候有異若論此位中菩薩力勢十方淨土隨意往生豈藉韋提爲其請佛勸生西方極樂國也返對上下竟即此三品去時有異云何異上上去時佛與無數化佛一時授手上中去時佛與千化佛一時授手上下去時佛與五百化佛一時授手直是業有强弱致使有斯差別耳次對中輩三八者諸師云中上是小乘三果者何故觀經云若有衆生受持五戒八戒修行諸戒不造五逆無衆過患命欲終時阿彌陀佛與

比丘聖衆放光說法來現其前此人見已即得往生以此文證乃是佛去世後持小乘戒凡夫何小聖也中中者諸師云見道已前內凡者何故觀經云受持一日一夜戒迴願往生命欲終時見佛即得往生以此文證豈得言是內凡人也但是佛去世後無善凡夫命延日夜逢遇小緣授其小戒迴願往生以佛願力即得生也若論小聖去亦無妨但此觀經佛爲凡說不干聖也中下者諸師云小乘內凡已前世俗凡夫唯修世福求出離者何故觀經云若有衆生孝養父母行世仁慈命欲終時

遇善知識爲說彼佛國土樂事四十八願等此人聞已卽生彼國以此文證但是不遇佛法之人雖行孝養亦未有心希求出離直是臨終遇善勸令往生此人因勸迴心卽得往生又此人在世自然行孝亦不爲出離故行孝道也次對下輩三人者諸師云此等之人乃是大乘始學凡夫隨過輕重分爲三品未有道位難辨階降者將謂不然何者此三品人無有佛法世俗二種善根唯知作惡何以得知如下上文說但不作五逆謗法自餘諸惡悉皆具造無有慚愧乃至一念命欲終時遇善知

識爲說大乘教令稱佛一聲爾時阿彌陀佛卽遣化佛菩薩來迎此人卽得往生但如此惡人觸目皆是若遇善緣卽得往生若不遇善定入三塗未可出也下中者此人先受佛戒受已不持卽便毀破又偷常住僧物現前僧物不淨說法乃至無有一念慚愧之心命欲終時地獄衆火一時俱至現在其前當見火時卽遇善知識爲說彼佛國土功德歎令往生此人聞已卽便見佛隨化往生初不遇善獄火來迎後逢善故化佛來迎斯乃皆是彌陀願力故也下下者此等衆生作不善業五逆十

惡具諸不善。此人以惡業故。定墮地獄。多劫無窮。命欲終時。遇善知識。教稱阿彌陀佛。勸令往生。此人依教稱佛。乘念即生。此人若不遇善。必定下沈。由終遇善。金蓮來迎。又看此觀經定善及三輩上下文意。總是佛去世後五濁凡夫。但以遇緣有異。致令九品差別。何者。上品三人。是遇大凡夫。中品三人。是遇小凡夫。下品三人。是遇惡凡夫。以惡業故。臨終藉善。乘佛願力。乃得往生。到彼華開。方始發心。何得言是始學大乘人也。若作此見。自失誤他。為害茲甚。今以一一出文顯證。欲使今時善惡

凡夫同沾九品。生信無疑。乘佛願力。悉得生也。
第四出文顯證者。問曰。上來返對之義。云何得知
世尊定爲凡夫。不爲聖人者。未審直以人情準義。
爲當亦有聖教來證。答曰。衆生垢重。智慧淺近。聖
意弘深。豈寧自輒。今者一一悉取佛說。以爲明證。
就此證中。即有其十句。何者。第一如觀經云。佛告
韋提。我今爲汝廣說衆譬。亦令未來世一切凡夫
欲修淨業者。得生西方極樂國土者。是其一證也。
二言。如來今者爲未來世一切衆生。爲煩惱賊之
所害者。說清淨業者。是其二證也。三言。如來今者

教韋提希及未來世一切衆生觀於西方極樂世
界者是其三證也四言韋提白佛我今以佛力故
見彼國土若佛滅後諸衆生等濁惡不善五苦所
逼云何當見極樂世界者是其四證也五如日觀
初云佛告韋提汝及衆生專念已下乃至一切衆
生自非生盲有目之徒見日已來者是其五證也
六如地觀中說言佛告阿難汝持佛語爲未來世
一切大衆欲脫苦者說是觀地法者是其六證也
七如華座觀中說言韋提白佛我因佛力得見無
量壽佛及二菩薩未來衆生當云何觀者是其七

證也。八次下答請中說言。佛告韋提。欲觀彼佛者。當起想念者。是其八證也。九如像觀中說言。佛告韋提諸佛如來入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時者。是其九證也。十如九品之中。一一說爲衆生者。是其十證也。上來雖有十句不同。證明如來說此十六觀法。但爲常沒衆生。不干大小聖也。以斯文證。豈是謬哉。

第五會通別時意者。即有其二。一論云。如人念多寶佛。即於無上菩提得不退墮者。凡言菩提乃是佛果之名。亦是正報。道理成佛之法。要須萬行圓

備方乃剋成若將念佛一行卽望成者無有是處
雖言未證萬行之中是其一行何以得知如華嚴
經說功德雲比丘語善財言我於佛法三昧海中
唯知一行所謂念佛三昧以此文證豈非一行也
雖是一行於生死中乃至成佛永不退沒故名不
墮問曰若爾者法華經云一稱南無佛皆已成佛
道亦應成佛竟也此之二文有何差別答曰論中
稱佛唯欲自成佛果經中稱佛爲簡異九十五種
外道然外道之中都無稱佛之人但使稱佛一口
卽在佛道中攝故言已竟二論中說云如人唯由

發願生安樂土者。久來通論之家不會論意。錯引下品下生十聲稱佛。與此相似。未卽得生。如一金得成千錢者。多日乃得。非一日卽得成千。十聲稱佛。亦復如是。但與遠生作因。是故未卽得生。導佛直爲當來凡夫欲令捨惡稱佛。誑言導生。實未得生。名作別時意者。何故阿彌陀經云。佛告舍利弗。若有善男子善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號。一日乃至七日。一心願生。命欲終時。阿彌陀佛與諸聖衆迎接往生。次下十方各如恆河沙等諸佛。各出廣長舌相。徧覆三千大千世界。說誠實言。汝等

衆生皆應信是一切諸佛所護念經言護念者卽是上文一日乃至七日稱佛之名也今既有斯聖教以爲明證未審今時一切行者不知何意凡小之論乃加信受諸佛誠言返將妄語苦哉奈劇能出如此不忍之言雖然仰願一切欲往生知識等善自思量寧傷今世錯信佛語不可執菩薩論以爲指南若依此執者卽是自失誤他也問曰云何起行而言不得往生答曰若欲往生者要須行願具足方可得生今此論中但言發願不論有行問曰何故不論答曰乃至一念曾未措心是故不論

問曰願行之義有何差別答曰如經中說但有其行行卽孤亦無所至但有其願願卽虛亦無所至要須願行相扶所爲皆剋是故今此論中直言發願不論有行是故未卽得生與遠生作因者其義實也問曰願意云何乃言不生答曰聞他說言西方快樂不可思議卽作願言我亦願生道此語已更不相續故名願也今此觀經中十聲稱佛卽有十願十行具足云何具足言南無者卽是歸命亦是發願迴向之義言阿彌陀佛者卽是其行以斯義故必得往生又來論中稱多寶佛爲求佛果卽

是正報下唯發願求生淨土即是依報一正一依豈得相似然正報難期一行雖精未剋依報易求豈以一願之心即入雖然譬如邊方投化即易爲主即難今時願往生者並是一切投化衆生豈非易也但能上盡一形下至十念以佛願力莫不皆往故名易也斯乃不可以言定義致信之者懷疑要引聖教來明欲使聞之者決能遣惑

第六會通二乘種不生義者問曰彌陀淨國爲當是報是化也答曰是報非化云何得知如大乘同性經說西方安樂阿彌陀佛是報佛報土又無量

壽經云法藏比丘在世自在王佛所行菩薩道時
發四十八願有一願言若我得佛十方衆生稱我
名號願生我國下至十念若不生者不取正覺今
既成佛卽是酬因之身也又觀經中上輩三人臨
命終時皆言阿彌陀佛及與化佛來迎此人然報
身兼化共來授手故名爲與以此文證故知是報
然報應二身者眼目之異名前翻報作應後翻應
作報凡言報者因行不虛定招來果以果應因故
名爲報又三大僧祇所修萬行必定應得菩提今
既道成卽是應身斯乃過現諸佛辯立三身除斯

已外更無別體縱使無窮八相名號塵沙剋體而論總歸化攝今彼彌陀現是報也問曰既言報者報身常住永無生滅何故觀音受記經說阿彌陀佛亦有入涅槃時此之一義若爲通釋答曰入不入義者唯是諸佛境界尙非三乘淺智所闚豈況小凡輒能知也雖然必欲知者敢引佛經以爲明證何者如大品經涅槃非化品中說云佛告須菩提於汝意云何若有化人作化人是化頗有實事不空者不須菩提言不也世尊佛告須菩提色即是化受想行識即是化乃至一切種智即是化須

菩提白佛言世尊若世間法是化出世間法亦是
化所謂四念處四正勤四如意足五根五力七覺
分八聖道分三解脫門佛十力四無所畏四無礙
智十八不共法并諸法果及賢聖人所謂須陀洹
斯陀含阿那含阿羅漢辟支佛菩薩摩訶薩諸佛
世尊是法亦是化不佛告須菩提一切法皆是化
於是法中有聲聞法變化有辟支佛法變化有菩
薩法變化有諸佛法變化有煩惱法變化有業因
緣法變化以是因緣故須菩提一切法皆是化須
菩提白佛言世尊是諸煩惱斷所謂須陀洹果斯

陀含果阿那含果阿羅漢果辟支佛道斷諸煩惱習皆是變化不佛告須菩提若有法生滅相者皆是變化須菩提言世尊何等法非變化佛言若法無生無滅是非變化須菩提言何等是不生不滅非變化佛言無誑相涅槃是法非變化世尊如佛自說諸法平等非聲聞作非辟支佛作非諸菩薩摩訶薩作非諸佛作有佛無佛諸法性常空性空卽是涅槃云何涅槃一法非如化佛告須菩提如是如是諸法平等非聲聞所作乃至性空卽是涅槃若新發意菩薩聞是一切法皆畢竟性空乃至

涅槃亦皆如化者心則驚怖爲是新發意菩薩故分別生滅者如化不生不滅者不如化耶今既以斯聖教驗知彌陀定是報也縱使後入涅槃其義無妨諸有智者應知問曰彼佛及土既言報者報法高妙小聖難階垢障凡夫云何得入答曰若論衆生垢障實難欣趣正由託佛願以作强緣致使五乘齊入問曰若言凡夫小聖得生者何故天親淨土論云女人及根缺二乘種不生今彼國中現有二乘如斯論教若爲消釋答曰子但誦其文不闚理況加以封拙懷迷無由啟悟今引佛教以爲

明證。卻汝疑情。何者。卽觀經下輩三人是也。何以得知。如下品上生云。或有衆生多造惡法。無有慚愧。如此愚人命欲終時。遇善知識爲說大乘教令稱阿彌陀佛。當稱佛時。化佛菩薩現在其前。金光華蓋迎還彼土。華開已後。觀音爲說大乘。此人聞已。卽發無上道心。問曰。種之與心。有何差別。答曰。但以取便而言。義無差別。當華開之時。此人身器清淨。正堪聞法。亦不簡大小。但使得聞。卽便生信。是以觀音不爲說小。先爲說大。聞大歡喜。卽發無上道心。卽名大乘種生。亦名大乘心生。又當華開

時觀音先爲說小乘者聞小生信即名二乘種生亦名二乘心生此品既爾下二亦然此三品人俱在彼發心正由聞大即大乘種生由不聞小故所以二乘種不生凡言種者即是其心也上來解二乘種不生義竟女人及根缺義者彼無故可知又十方衆生修小乘戒行願往生者一無妨礙悉得往生但到彼先證小果證已即轉向大一轉向大以去更不退生二乘之心故名二乘種不生前解就不定之始後解就小果之終也應知（涅槃非化即如化品）

第七料簡韋提聞佛正說得益分齊者問曰韋提

既言得忍。未審何時得忍。出在何文。答曰。韋提得忍出在第七觀初。經云。佛告韋提。吾當爲汝分別解說除苦惱法。說是語時。無量壽佛住立空中。觀音勢至侍立左右。時韋提應時得見。接足作禮。歡喜讚歎。卽得無生法忍。何以得知。如下利益分中說言。得見佛身及二菩薩。心生歡喜。歎未曾有。豁然大悟。逮無生忍。非是光臺中見國時得也。問曰。上文中說言。見彼國土極妙樂事。心歡喜故應時卽得無生法忍。此之一義。云何通釋。答曰。如此義者。但是世尊酬前別請。舉勸利益方便之由序。何

以得知。次下文中說言諸佛如來有異方便令汝得見。次下日想水想冰想。乃至十三觀已來盡名異方便也。欲使衆生於此觀門。一一得成見彼妙事心歡喜故。卽得無生。斯乃直是如來慈哀末代。舉勸勵修。欲令積學之者。無遺聖力冥加現益故也。

評曰。掌握機系。十有三結。條條順理。以應玄門訖此義周。三呈前證者矣。上來雖有七段不同。總是文前玄義。料簡經論相違妨難。一一引教證明。欲使信者無疑。求者無滯。應知。

佛說觀無量壽佛經疏卷第一